

e-ISSN 2550-0589
p-ISSN 1412-0674

**filosofia
teologi**

philosophica et theologica

Michel Foucault:
Sejarawan Spesifikasi Masa Kini
Konrad Kebung

Panggilan Imam dalam Reksa Pastoral Gereja
Menurut Dokumen-dokumen Gereja
Doni Malau

Peran Maria Sebagai Bunda dan Guru Imam
Dalam Pembinaan Imam di Era Revolusi 4.0
Saferinus Njo

Cintakasih Pastoral Sebagai Jiwa Spiritualitas Imam
Menurut Pastores Dabovobis
Yulianus Korain

Kelola Bumi Peduli Ekologi Menurut Kej 1:28
Stanislaus Surip

TELAAH BUKU

studia philosophica et theologica

e-ISSN 2550-0589
p-ISSN 1412-0674

STUDIA PHILOSOPHICA ET THEOLOGICA (ISSN Print 1412-0674 and ISSN Online 2550-0589) is a bilingual (Indonesian and English language) and peer reviewed journal published by Center of Research of Widya Sasana School of Philosophy Theology, Malang. **STUDIA** specializes in researched papers related to contextualization and inculturation of theology and philosophy from inter-disciplinary-methodological point of view. Journal has 2 issues per year (April and October).

STUDIA welcomes philosophical and theological contributions from scholars with various background of disciplines. This journal uses English and Indonesian Language. **STUDIA** is an open access journal whose papers published is freely downloaded.

FOCUS AND SCOPE:

STUDIA focuses on philosophical and theological studies based on both literary and field researches. The emphasis of study is on systematic attempt of exploring seeds of Indonesian philosophy as well as contextualization and inculturation of theology in socio-political-historical atmosphere of Indonesia.

Scope of **STUDIA** covers various perspectives of philosophical and theological studies from interdisciplinary methodology and cultural-religious point of view of traditions.

PUBLISHER :

P3M Sekolah Tinggi Filsafat Teologi
Widya Sasana Malang
Jl. Terusan Rajabasa 2,
Malang 65146 Indonesia
Telp. 0341 - 552120
Fax. 0341 - 566676
Email : stftws@gmail.com
Website : ejournal.stftws.ac.id

Editor

Edison RL. Tinambunan (*Google Scholar; h-index: 1*); Widya Sasana College of Philosophy Theology, Malang. (Editor-in-Chief)

Editorial Board

FX. Eko Armada Riyanto (*Google Scholar; h-index: 5*); Widya Sasana College of Philosophy Theology, Malang.

Kurniawan Dwi Madyo Utomo (*Google Scholar*); Widya Sasana College of Philosophy Theology, Malang.

Pius Pandor (*Google Scholar; h-index: 2*); Widya Sasana College of Philosophy Theology, Malang.

Valentinus Saeng (*Google Scholar; h-index: 2*); Widya Sasana College of Philosophy Theology, Malang.

Yohanes I Wayan Marianta (*Google Scholar*); Widya Sasana College of Philosophy Theology, Malang.

Raymundus Made Sudhiarsa (*Google Scholar; h-index: 2*); Widya Sasana College of Philosophy Theology, Malang.

Alphonsus Catur Raharso (*Google Scholar; h-index: 2*); Widya Sasana College of Philosophy Theology, Malang.

Petrus Maria Handoko (*Google Scholar; h-index: 2*); Widya Sasana College of Philosophy Theology, Malang.

Antonius Denny Firmanto (*Google Scholar; h-index: 2*); Widya Sasana College of Philosophy Theology, Malang.

Carl Sterkens (*Scopus ID: ...; Google Scholar; h-index: 7*); Catholic Radboud University, Nijmegen, Netherlands.

Daniel Franklin Pilario (*Google Scholar; h-index: 4*); Adamson University, Manila, Philippines.

Roland Tuazon (*Google Scholar; h-index: 2*); Adamson University, Manila, Philippines.

Emanuel P.D. Martasudjita (*Scopus ID: 6026801; Google Scholar; h-index: 4*); Sanata Dharma University, Yogyakarta.

Johanis Ohoitumur (*Google Scholar; h-index: 3*); Pineleng College, Manado.

Antonius Eddy Kristiyanto (*Google Scholar; h-index: 5*); Driyarkara College, Jakarta.

Mudjia Rahardja (*Scopus ID: ... Google Scholar; h-index: 10*); Maulana Malik Ibrahim Islamic State University, Malang.

Justinus Sudarminta (*Google Scholar; h-index: 7*); Driyarkara College, Jakarta.

English Language Advisor

Maria Lichmann (North Carolina)
Odilia Rahayu Widji Astuti

Indonesian Language Advisor

Didik Bagiyowinadi

Information and Technology

Imilda Retno Arum Sari

Publication Frequency

Studia Philosophica et Theologica is published two times a year (April and October)

Author Guidelines

1. Article must have 150-word abstract in both English and Indonesian language and four or five keywords.
2. Article should be between 5000 and 8000 words, inclusive of references and footnotes.
3. Article must be a study based on either literary (text) or field research.
4. Article will be submitted in Word (single-spaced and 12-point font) for consideration by email attachment, beside online submission as required. Authors must log in before submit their article.
5. Headings:
 - • First-level headings (e.g. Introduction, Conclusion) should be in bold, with an initial capital letter for any proper nouns.
 - • Second-level headings should be in bold italics, with an initial capital letter for any proper nouns.
 - • Third-level headings should be in italics, with an initial capital letter for any proper nouns.
6. Notes and Bibliographies please click <https://www.dropbox.com/s/y2nb9l3cvb9fg47/Notes%20and%20Bibliography%20Turabian%20Style.pdf?dl=0>.
7. Article submitted will be peer-reviewed by qualified academics; this process may take weeks or months. All submitted papers are subject to review of the editors, editorial board, and reviewers.
8. Author should be willing to respond to questions from readers of their articles; and in case there is correction, author must refine the article as soon as possible.

Guidelines for Book Reviews

1. Please include, at the beginning: Author, Title, Place, Publisher, Date, number of pages, ISBN of the book reviewed.
E.g., Taylor, Charles. *A Secular Age*. Cambridge: The Belknap Press of Harvard University Press, 2007. 874+x pp. ISBN-13: 978-0-674-02676-6.
2. The review begin with abstract, three or four keywords and continue with a brief overall description of the book.
3. The review may include:
 - • The content and its complexity of the book.
 - • Comments on the author's style and contribution of the book.
 - • Philosophical or theological methodology of presentation.
 - • Position of the philosophical or theological arguments in its field.
4. The preferred format for submissions is MS-Word.
5. Review should be about 1500 words long. The name, affiliation and email address of the reviewer should appear at the end of the review.

Studia Philosophica et Theologica

E-ISSN 2550 - 0589

ISSN 1412-0674

Vol. 20 No. 1 April 2020

Hal. 1 - 102

DAFTAR ISI

ARTIKEL

Michel Foucault: Sejarawan Spesifikasi Masa Kini <i>Konrad Kebung</i>	1 - 13
Panggilan Imam dalam Reksa Pastoral Gereja Menurut Dokumen-dokumen Gereja <i>Doni Malau</i>	14 - 31
Peran Maria Sebagai Bunda dan Guru Imamat Dalam Pembinaan Imam di Era Revolusi 4.0 <i>Saferinus Njo</i>	32 - 51
Cintakasih Pastoral Sebagai Jiwa Spiritualitas Imam Menurut <i>Pastores Dabovobis</i> <i>Yulianus Korain</i>	52 - 79
Kelola Bumi Peduli Ekologi Menurut Kej 1:28 <i>Stanislaus Surip</i>	80 - 99

TELAAH BUKU

<i>Pope Francis and His Critics: A Historical and Theological</i> <i>Antonius Denny Firmanto</i>	100 - 102
---	-----------

CINTAKASIH PASTORAL SEBAGAI JIWA SPIRITUALITAS IMAM MENURUT *PASTORES DABOVOBIS*

Yulianus Korain *

Abstract

Pastoral ministry requires Spirituality as its basic foundation or *elan vital*. Without this spirituality pastoral ministry can become merely social or even professional activities. Spirituality will also enable the pastoral ministers to be faithful and creative in doing their ministry, even when they are facing complicated and difficult challenges, like what is happening in the Diocese of Manokwari-Sorong, West Papua. Given that need for spirituality of pastoral ministry, I will explore the idea of Pastoral Love as the priestly spirituality in doing pastoral ministry, particularly in the diocese of Manokwari-Sorong. This study therefore will focus on pastoral love as the spirituality of priestly ministry. This kind of pastoral love, -the Spirit that Jesus performed in His ministry, is then expected to animate the spirituality of the priestly ministry. At first I will reflect on the idea of Spirituality. Generally speaking spirituality means living with and in God. It begins when the human spirit listens attentively to the Spirit of God. Departing from this general perspective of Spirituality, I will explore the priestly spirituality in the context of the several dimensions of pastoral ministry, as suggested by Bartholomew Winters, namely the Christological, Ecclesiological, Pneumatological and Pastoral dimensions. After elaborating the essential elements of priestly spirituality, then I will explore the nature of Pastoral Love as it is prescribed in the document of *Pastores Dabo Vobis*. I will approach this rich text of *Pastoral Dabo Vobis* by utilizing a critical text method. It is obvious then, according to *Pastores Dabo Vobis*, that the spirituality of the priesthood and of the pastoral ministry are actually originated in the love of Christ itself. This divine and saving love is granted to the priests in doing their pastoral ministry. This spirituality of pastoral love needs to be the source of pastoral ministry. When the priests, as the pastoral agents, are having difficult time or even get disoriented, they need to return to the source of his spiritual strength, which is the spirituality of Christ himself. Since this study started from the concern of the realities of pastoral ministry in the diocese of Manokwari-Sorong, the reflection on the document of *Pastores Dabo Vobis* will be put into a contextual realm, which is the concrete pastoral ministry in the diocese of Manokwari-Sorong.

Keywords: christology, ecclesiology, pneumatology, pastoral ministry.

* Penulis adalah mahasiswa Pasca Sarjana STFT Widya Sasana, Malang.

Abstrak

Pelayanan Pastoral menuntut adanya spiritualitas sebagai fondasi dasar atau *elan vital*-nya. Tanpa spiritualitas pelayanan pastoral bisa berubah menjadi aktivitas sosial atau profesional semata. Spiritualitas juga akan memungkinkan para pelayan pastoral menjadi setia dan kreatif dalam menjalankan karya pelayanannya, bahkan ketika mereka menghadapi tantangan-tantangan yang kompleks dan sulit, seperti halnya yang terjadi di Keuskupan Manokwari-Sorong, Papua Barat. Karena adanya kebutuhan akan spiritualitas pelayanan pastoral inilah, saya hendak mengeksplorasi gagasan Cinta Kasih Pastoral, sebagai spiritualitas imamat dalam menjalankan pelayanan pastoral, utamanya pelayanan di Keuskupan Manokwari-Sorong. Karena itu studi ini akan berfokus pada Cinta Kasih Pastoral sebagai jiwa spiritualitas pelayanan imam. Cinta Kasih Pastoral ini, yang merupakan semangat yang Yesus tunjukkan dalam karya pelayanan-Nya, diharapkan bisa menjiwai spiritualitas pelayanan imam. Untuk itu, pertama, saya akan merefleksikan gagasan tentang Spiritualitas. Secara umum Spiritualitas adalah hidup dalam dan bersama Tuhan. Hal itu mulai terjadi ketika roh manusia mendengarkan dengan cermat Roh Tuhan. Berangkat dari perspektif umum Spiritualitas ini, saya akan mengkaji spiritualitas imamat dalam terang beberapa dimensi pelayanan pastoral, sebagaimana diketengahkan oleh Bertholomew Winters, yakni dimensi Kristologis, Eklesiologis, Pneumatologis dan Pastoral. Setelah mengelaborasi unsur-unsur pokok spiritualitas imamat, selanjutnya saya akan mengkaji hakekat Cinta Kasih Pastoral, sebagaimana digariskan oleh dokumen *Pastores Dabo Vobis*. Saya akan mendekati teks *Pastores Dabo Vobis* dengan menggunakan metode studi kritis atas teks. Dengan demikian akan menjadi jelas, sebagaimana diartikulasikan oleh *Pastores Dabo Vobis*, bahwa spiritualitas imamat dan spiritualitas pelayanan pastoral sejatinya berasal dari Cinta Kristus sendiri. Cinta Ilahi dan yang menyelamatkan ini dianugerahkan kepada para imam dalam menjalankan karya pelayanan mereka. Spiritualitas Cinta Kasih pastoral ini perlu menjadi sumber karya pelayanan pastoral. Ketika para imam, sebagai pelayan pastoral, sedang menghadapi saat sulit atau bahkan mengalami disorientasi, mereka harus kembali ke sumber kekuatan rohaninya, yakni spiritualitas Kristus sendiri. Mengingat studi ini berawal dari keprihatinan akan realitas pelayanan pastoral di Keuskupan Manokwari-Sorong, refleksi atas dokumen *Pastores Dabo Vobis* ini akhirnya akan diletakkan dalam konteks real nya, yakni pelayanan pastoral yang konkret di Keuskupan Manokwari-Sorong.

Kata Kunci: kristologi, eklesiologi, pneumatologi, pastoral.

Pengantar

Panggilan menjadi imam tetap merupakan panggilan untuk menghayati imamat Kristus yang tunggal dan lestari. Dalam menghayati panggilan itu, hidup dan pelayanan imam juga harus menyesuaikan diri dengan zaman dan situasi kehidupan. Oleh karenanya, seorang imam harus mempunyai sikap terbuka terhadap peranan Roh Kudus agar dapat mengenali kebutuhan-kebutuhan rohani umat, selanjutnya

menentukan tugas-tugas konkrit serta metode-metode pastoral yang dibutuhkan dan dengan demikian menanggapi harapan-harapan manusiawi secara memadai. Menyesuaikan diri dengan zaman, tidaklah mudah karena banyak imam yang justru kebablasan misalnya ada banyak imam tidak mengenal sopan santun dan etika, mempunyai kecenderungan bermental seperti pejabat pemerintahan dalam melayani bahkan ada yang melayani dengan harapan balas jasa. Segi profetis panggilan imam tampaknya kurang dihayati, ada kesan akan kecenderungan otoriter.¹ Selain itu, ada imam tertentu yang mengikuti selera dan kehendaknya sendiri dalam memberi pemecahan masalah pastoral sekalipun melanggar peraturan yang ada. Ketimpangan ini juga merambah dalam relasi antar uskup dan imam dan juga antar sesama imam maupun imam dengan umat, sebagai contoh yang terjadi setahun terakhir ini di keuskupan Manokwari-Sorong. Kesenjangan relasi antar uskup dan para imam bisa mengakibatkan para imam dipindahtugaskan atau dibebastugaskan bahkan disuspensi dan sebagainya.²

Tentunya tindakan itu dapat meninggalkan luka yang mendalam bagi umat, terutama ketika umat melihat imamnya jatuh dalam kenikmatan duniawi, kemudian lupa akan identitasnya sebagai gembala umat. Akibatnya umat perlahan-lahan tidak percaya kepada para imam. Ketidakpercayaan umat bukan wujud sebuah kebencian melainkan keprihatinannya terhadap sosok pemimpin Gereja yang menjadi corong antara Allah dan umat beriman. Banyak umat amat merindukan figur imam yang mampu menuntun hidupnya menuju Kristus Sang keselamatan sejati.

Karena pada dasarnya panggilan menjadi imam itu adalah panggilan menghayati imamat Kristus, maka semua persoalan itu harus dicarikan pemecahannya dalam panggilan Yesus Kristus sebagai imam, sumber cintakasih dan pelayanan. Demikian pula relasi imam dengan uskup juga perlu dicarikan dasar pemecahannya dalam Kristus sebagai sumber utama.³ Tugas konkrit imam sama seperti uskup “Imam ditahbiskan untukewartakan Injil serta menggembalakan umat beriman dan untuk merayakan ibadah ilahi”. Oleh karenanya imam sebagai rekan sekerja uskup wajibewartakan Injil Allah kepada semua orang.⁴ Peran imam juga sebagai pembina iman umat, mengusahakan supaya setiap orang beriman masing-masing dibimbing dalam Roh Kudus guna menghayati panggilannya sendiri menurut Injil, secara aktif mengamalkan cintakasih yang jujur dan hidup dalam kebebasan yang dikaruniakan oleh Kristus.⁵ Imam-uskup mengambil bagian dalam tugas membangun jemaat.⁶

1 *Dokumen Seputar Sinode Para Uskup bagi Asia 1998*, Dokumen FABC No. 4(Jakarta: Dokpen KWI, 2000), 304.

2 <https://www.wartaplus.com/read/3026/Dewan-Pastoral-dan-Imam-Keuskupan-Kecam-Aksi-Demo-Ganti-Uskup> di unduh pada tanggal 20 Januari 2020.

3 *Lumen Gentium*, Penerjemah R. Hardawiryana (Jakarta: Dokpen KWI, 2009), no. 28. Untuk selanjutnya akan disingkat dengan LG diikuti dengan nomor.

4 *Presbyterorum Ordinis*, Penerjemah R. Hardawiryana (Jakarta: Dokpen KWI, 2009), no. 4. Untuk selanjutnya akan disingkat dengan PO diikuti nomor.

5 *Presbyterorum Ordinis*, 6.

6 *Kitab Hukum Kanonik* (1983), kan. 495.

Nampaknya dalam praksis pelayanan, relasi imam-uskup sesekali menimbulkan penafsiran yang berbeda dan karenanya memberi kesan yang kurang jelas terkait hubungan bapa-anak:

Hendaklah imam memandang uskup sebagai bapa mereka, dan mematuminya penuh hormat. Sedangkan uskup hendaknya memandang imam sebagai rekan sekerjanya, putera dan sahabat, seperti Kristus yang tidak menyebut para murid-Nya hamba, melainkan sahabat (Yoh 15:15).⁷

Dengan adanya penghayatan relasi semacam ini tentunya dapat membantu imam semakin berkembang sebagai seorang pelayan rohani yang baik.⁸ Konsili Vatikan II dalam dekret tentang pelayanan dan kehidupan para imam mengulas:

Karena panggilan dan tahbisan mereka, para imam Perjanjian Baru dalam arti tertentu disendirikan dalam pangkuan umat Allah, tetapi bukan untuk dipisahkan dari umat atau sesama manapun, melainkan supaya sepenuhnya ditakdiskan bagi karya, yakni tujuan mengapa Tuhan memanggil mereka.⁹

Misi panggilan dan perutusan yang dimaksud yaitu karya mewartakan Sabda Allah¹⁰, menguduskan¹¹ dan menggembalakan.¹² Pada hakikatnya para imam akan mencapai kesucian dengan menunaikan tugas-tugas mereka dalam Roh Kristus, secara tulus dan tanpa mengenal lelah.¹³ Spiritualitas pada dasarnya berarti hidup dalam dan bersama dengan Allah, mengambil bagian dalam hidup Allah, roh manusia mendengarkan Roh Allah. Sebagaimana yang diulas dalam Konsili Vatikan II dengan jelas bahwa para imam akan mencapai keutuhan hidup mereka, bila mereka menyatukan diri dengan Kristus sebagai dasar dan sumber. Akhirnya senada dengan persoalan imam yang telah diuraikan itu, maka *Pastores Dabo Vobis*¹⁴ nampaknya memberikan dasar dan kerangka untuk kebutuhan tersebut. Sehingga diangkatlah tema “cintakasih pastoral sebagai jiwa spiritualitas imam menurut *Pastores Dabo Vobis*, bukan pada hukum Gereja dan teologi dogma.

1. Letak Cintakasih Pastoral dalam *Pastores Dabo Vobis*

Gagasan fundamental imamat dalam artikel ilmiah ini diambil dari himbauan apostolik pascasinode *Pastores Dabo Vobis*. Himbauan ini merupakan puncak dari

7 *Lumen Gentium*, 28.

8 Pareira, A. Berthold, “Menjadi Tak Berarti Dalam Hidup Imamat,” dalam *Menabur Benih dengan Hati Festchrift Filosofis-Teologis* Romo Victor Bieler CM, diedit oleh Armada Riyanto (Malang: Widya Sasana Publication, 2007), 11-12.

9 *Presbyterorum Ordinis*, 3.

10 *Presbyterorum Ordinis*, 4.

11 *Presbyterorum Ordinis*, 5.

12 *Presbyterorum Ordinis*, 6.

13 *Presbyterorum Ordinis*, 13.

14 Yohanes Paulus II, *Pastores Dabo Vobis*, penerjemah R. Hardawiryana (Jakarta: Dokpen KWI, 1992), artikel. 21. Untuk selanjutnya akan disingkat dengan PDV diikuti dengan nomor artikel.

karya besar sinode para uskup VIII yang diadakan tahun 1990. Anjuran apostolik pasca sinode ini merupakan salah satu dokumen kepausan yang cukup panjang yakni 225 halaman dalam edisi Vatikan (edisi Itali) terbitan 8 April 1993. Dokumen ini terdiri dari enam bab di luar pendahuluan dan kesimpulan.¹⁵

Bab pertama *Pastores Dabo Vobis*, membicarakan berbagai macam tantangan yang telah dan sedang dihadapi generasi pada akhir millenium ke dua (5-8). Tantangan ini juga berpengaruh bagi para imam dan pendidikan calon imam. Bab kedua berhubungan dengan hakikat dan misi imamat ministerial. Topik tentang hubungan imam dan Gereja yang adalah misteri, persekutuan dan misi serta keserupaannya dengan Kristus yang adalah Kepala, Gembala dan Mempelai merupakan dasar acuan untuk mengerti hakikat dan misi imam (11-18). Selain itu bab ini juga amat kaya menguraikan tentang teologi imamat. Bab ketiga membahas spiritualitas imamat dan hidup rohani imam (19-33). Selanjutnya dalam bab keempat disajikan suatu refleksi tentang panggilan imam dalam reksa pastoral Gereja (34-41). Bab kelima berkaitan dengan pembinaan calon imam, baik di seminari tinggi, seminari menengah maupun bentuk pembinaan lainnya yang memupuk panggilan (42-69). Bab keenam secara khusus berbicara mengenai tema *on going Formation bagi imam* (70-81). Pada akhirnya *Pastores Dabo Vobis* menutup seluruh pembahasannya dengan suatu kesimpulan yang berbicara tentang “Doa kepada Maria, Bunda Yesus Kristus dan Bunda Gereja (82).

Salah satu sumbangan dari Anjuran Apostolik *Pastores Dabo Vobis* pada bab III tentang cintakasih pastoral¹⁶ ritus sebagai inti “jiwa” hakiki spiritualitas imamat ministerial, yang dalam naungan Roh Tuhan dipanggil secara istimewa untuk kekudusan (19-48).¹⁷ Keistimewaan kekudusan menjadi daya dorong bagi para imam untuk berusaha menyerupai Kristus, Kepala dan Gembala. Gagasan mendasar cintakasih pastoral yaitu cinta yang dimiliki imam bagi umatnya. Cintakasih itu analog dengan cinta gembala kepada kawanan dombanya. Nuansa dan warna cintakasih ini tidak terlepas dari gagasan kemempelaian, karena imam adalah representasi Kristus Mempelai Gereja. Dalam tradisi Gereja, cintakasih selalu dikaitkan dengan kepemimpinan kawanan domba Kristus (Yoh 21:15-17). Nyatanya dalam arti inilah Konsili Vatikan II menggunakan kata “cintakasih pastoral”. Konsili Vatikan II menyebut kata tersebut sebanyak tujuh kali, sekali pada *Lumen Gentium* 41, yang merujuk kepada para uskup; tiga kali dalam *Presbyterorum Ordinis* 14; dan masing-masing satu dalam *Presbyterorum Ordinis* 15, 16, dan 17. Kata cintakasih pastoral sendiri muncul 30 kali

15 Thomas, Cheruparambil, *Priestly Formation According to Pastores Dabo Vobis Priestly Formation in the Asian Contexts*(Mangalapurza:St. Joseph Pontifical Seminary, 2015), 306-313. Dapat dibandingkan juga G. Gispert-Sauch, “Pastores Dabo Vobis”: *Reflection on the Pope’s Exhortation on Priestly Formation, dalam Vidyajyoti* no 56 (1992),356-357.

16 Cintakasih Pastoral yaitu cinta yang dimiliki imam bagi umatnya. Cintakasih ini analog dengan cinta gembala kepada kawanan dombanya. Cinta itu pertama-tama berakar pada dan merupakan ungkapan dari cinta Kristus Sang Kepala, Gembala dan Mempelai.

17 R. Hardawiryana, *Cara Baru Menggereja di Indonesia I: Spiritualitas Imam Diosesan Melayani Gereja Indonesia Masa Kini* (Yogyakarta: Kanisius, 2000), 154-160.

dalam *Pastores Dabo Vobis* dan dapat dijumpai dalam setiap bab. Dengan sendirinya penggunaan kata cintakasih pastoral dalam *Pastores Dabo Vobis* untuk mengungkapkan makna terdalam dari imamat ministerial secara baru. Kata tersebut tidak baru tetapi memiliki makna yang difokuskan atau diungkapkan secara baru. Melalui pemahaman itu cintakasih pastoral mengungkapkan perkembangan pengertian tradisional dari imamat ministerial.

1.1. *Cintakasih Pastoral Inti Pemersatu dari Imamat Ministerial*

Dalam tradisi Gereja, cintakasih selalu dikaitkan dengan kepemimpinan kawan domba Kristus (bdk. Yoh 21:15-1). Cintakasih model ini tidak serta merta terlepas atau terpisah dari cinta kemempelaian, karena pada prinsipnya imam adalah representasi dari Kristus Mempelai Gereja. Praksisnya dapat dilihat yang ditampilkan oleh cinta suami kepada istrinya.

Cintakasih pastoral tidak boleh dipahami melulu sebagai gambaran umum atau perangkat retorik. Penggunaannya yang sistematis dapat menggambarkan imamat ministerial yang pada gilirannya mengindikasikan sebuah perangkat yang melahirkan makna baru dan menyeluruh. Nampaknya dari hasil analisa dijumpai penggunaannya menunjukkan bahwa kata “cintakasih pastoral” adalah konsep yang melukiskan jati diri, kegiatan dan hidup rohani imamat ministerial. Dengan demikian kata itu sarat akan arti dan makna dan digunakan dalam perikop-perikop kunci yang mengarah pada kesatuan koherensi semua unsur kehidupan dan spiritualitas imam.

Prinsip batin daya kekuatan yang menjiwai hidup rohani imam dalam keserupaannya dengan Kristus Sang Kepala dan Gembala yaitu cintakasih pastoral yang berpartisipasi dalam Yesus Kristus sendiri, suatu karunia yang dalam kemurahan semata-mata dianugerahkan oleh Roh Kudus sekalian merupakan tugas panggilan yang mengundang tanggapan bebas disertai kesanggupan penuh dari pihak imam. Makna pokok cintakasih pastoral yaitu penyerahan diri seutuhnya kepada Gereja, mengikuti teladan Kristus. Dalam pangkuan jemaat gerejawi, cintakasih pastoral secara khas mendorong dan menuntut imam untuk berani membuka diri membangun relasi dengan sesama rekan imam serta uskup. Cintakasih pastoral secara khas bersumber pada sakramen tahbisan yang merupakan prinsip batin dinamis serta mampu memadukan begitu banyak kegiatan imam.¹⁸ Perikop itu melukiskan bukan hanya tempat sentral dari cintakasih pastoral dalam pelayanan dan hidup imam, tetapi lebih mengarah pada bagaimana cara cintakasih pastoral mengintegrasikan ketiga aspek yang menjadi pusat kehidupan imam itu sendiri yaitu sebagai Kepala, Gembala dan Mempelai. Darinya cintakasih pastoral dapat disebut juga sebagai jiwa pelayanan imam.¹⁹

18 *Pastores Dabo Vobis*, 23.

19 *Pastores Dabo Vobis*, 4.

1.2. *Cintakasih Pastoral sebagai Bentuk Penyerahan Diri*

Pastores Dabo Vobis secara jelas menegaskan bahwa cintakasih pastoral mempunyai arti pokok yaitu penyerahan diri seutuhnya kepada Gereja. Penyerahan diri kepada Gereja bukan hanya terbatas pada perbuatan-perbuatan konkrit saja melainkan penyerahan diri yang menampilkan kasih Kristus kepada kawanannya. Atau dalam bahasa Paulus, penyerahan diri seperti halnya Kristus telah menyerahkan diri-Nya dengan mengasihi Gereja (bdk. Ef 5:25).

Dalam pengertian inilah cintakasih pastoral menemukan cara atau metode berpikir, bertindak dan dalam hubungan dengan sesama. Terkait pengertian itu, maka tepatlah apa yang dikatakan dalam *Pastores Dabo Vobis* bahwa makna pokok cintakasih pastoral ialah penyerahan diri sepenuhnya kepada Gereja. Penyerahan diri ini memuat tuntutan bahwa Gereja dan komponen jiwa-jiwa di dalamnya merupakan fokus utama pelayanannya. Atau dengan pemahaman tertentu imam yang menjadikan Gereja sebagai pilihan cintakasihnya.²⁰ Kehadiran imam merupakan bentuk kesaksian cintakasih Kristus terhadap Gereja sebagai mempelainya. Relasi antara imam dan Gereja amat paralel dengan relasi yang dibangun di dalam Kristus yang darinya melahirkan atau menghadirkan Kristus secara sakramental. Cintakasih dipahami sebagai bentuk penyerahan diri “pelayanan lepas bebas” atau pelayanan tanpa batas. Cintakasih tanpa batas ini didasari oleh spirit kerasulan dan misioner Kristus sendiri Sang Gembala Baik (bdk. Yoh 10:6).

Cintakasih pastoral dapat berlangsung dalam kondisi-kondisi khas umat beriman setempat. Singkat kata imam melalui komitmen yang radikal dan dedikasi yang total berkat inkardinasi bersama uskup setempat demi pelayanan Gereja. Kepribadian imam ikut merasakan dan mengalami keibuan Gereja melalui kematangan apostolik dan kesuburan rohaninya, menjaga bunda Gereja, semuanya demi menyatu dengan Yesus Kristus Sang Gembala. Anjuran Apostolik dalam *Vita Consecrata*, menekankan bahwa tentunya imam akan merasa wajib menyesuaikan berbagai metode dan sasaran kerasulan dengan tuntutan dunia milenial dalam kesetiaan terhadap spiritualitasnya, sambil mengindahkan kondisi-kondisi sejarah dan budaya yang silih berganti.²¹

2. Dimensi Cintakasih Pastoral

Cintakasih pastoral merupakan prinsip batin dan dinamis, yang mampu menyatukan cukup banyak kegiatan pastoral imam. Didorong oleh semangat cintakasih, imam dengan sendirinya menampilkan sikap dan perilaku yang searah bersama Kristus dengan serah diri seutuhnya kepada kawanannya yang dipercayakan kepadanya. Gagasan mengenai cintakasih pastoral termuat dalam Bab III *Pastores Dabo Vobis*. Selanjutnya untuk membedah tema tersebut, penulis dapat merujuk pada empat dimensi yang digagas oleh Bartholomew Winters. Keempat dimensi itu

²⁰ *Pastores Dabo Vobis*, 23.

²¹ Yohanes Paulus II, *Vita Consecrata* no.48, penerjemah R. Hardawirjana (Jakarta: Dokpen KWI, 2002), 71. Selanjutnya akan disingkat menjadi VC dan diikuti nomor artikel.

merupakan pilar-pilar pengertian tentang imamat masa kini yang seimbang, koheren dan komprehensif. Adapun keempat dimensi itu digambarkan sebagai berikut: pertama, kristologis hubungan fundamental dengan Kristus sebagai Kepala, Gembala dan Mempelai; kedua, Eklesiologis dalam Gereja sebagai Misteri, Komunio dan Misi; ketiga, Pneumatologis dalam persekutuan pribadi dengan Roh Kudus dalam pelayanan Gereja; keempat, pastoral melayani Gereja dan dunia. Keempat dimensi inilah kunci untuk mengerti seluruh *Pastores Dabo Vobis*. Masing-masing dimensi harus dibahas terpisah, namun setiap dimensi berdiri sendiri tidak lengkap guna menggambarkan kekayaan imamat ministerial. Setiap dimensi adalah bagian dari keseluruhan yang harus dimengerti dalam kaitan dengan dimensi lainnya. Pihaknya saling mengkait dan bersilangan serta mempunyai dampak timbal-balik. Keempat dimensi itu terangkum dalam pengertian tentang cintakasih pastoral. Konsep cintakasih pastoral inilah yang merupakan sumbangan khas dari *Pastores Dabo Vobis* dalam perkembangan pengertian tentang imamat masa kini secara lengkap dan komprehensif.²²

2.1. Cintakasih Pastoral dalam Dimensi Kristologis

Tak dapat disangkal bahwa pola cintakasih pastoral bersumber pada cintakasih Yesus Sang Kepala, Gembala dan Mempelai. Cintakasih Yesus sebagai Kepala terungkap dalam kesediaan Kristus untuk memberikan hidup-Nya bagi Gereja. Walaupun sebagai Kepala Gereja namun Kristus justru tampil dalam rupa seorang hamba yang memberikan diri-Nya dalam ketaatan dan pelayanan. Hal ini secara terang dikatakan Yesus sendiri “Anak manusia datang untuk tidak dilayani, melainkan untuk melayani dan untuk menyerahkan hidup-Nya demi tebusan banyak orang” (Mrk 10:5).

Cintakasih Kristus sebagai Gembala terungkap secara gamblang dalam hidup dan pelayanan-Nya sebagai Gembala Baik. Dalam hidup-Nya Yesus selalu memperlihatkan sikap belaskasihan, peduli terhadap orang tak berdaya seumpama kawanan domba yang tak bergembala (bdk. Mat 9:35-36). Hatinya tergerak oleh belaskasihan melihat banyak orang lelah dan terlantar. Ia pergi mencari domba yang tersesat dan tercerai berai (bdk. Mat 18:12-14). Selain itu cintakasih kegembalaan Yesus juga terungkap dalam tindakan-Nya seperti makan bersama dengan para pendosa, orang-orang yang tersingkir dan mereka yang dikata musuh sosial keagamaan.

Cintakasih Kristus sebagai Mempelai terlihat sikap batin-Nya yang selalu terarah kepada Gereja. Bagi-Nya Gereja merupakan pilihan utama untuk mengasihi. Seluruh jiwa, raga dan tindakan-Nya merupakan ungkapan kasih-Nya kepada Gereja. Bahasa semacam-Nya dalam *Pastores Dabo Vobis* diibaratkan sebagai sikap mempelai pria

22 Bartholomew, Winters, *Priest as Lider. The process of Inculturation of a Spiritual-theological theme of priesthood in a United States Context* (Roma: Editrice Pontificia Universita Gregoriana, 1997), 129.

terhadap mempelai wanita. Sebagai seorang mempelai, Kristus dapat selalu mengasuh dan merawat-Nya (bdk. Ef 5:29). Cintakasih pastoral ini menjadi ciri imam dan hanya bisa diungkapkan secara memadai oleh pemberian diri secara lengkap.

Dimensi Kristologis digunakan untuk menjelaskan hakikat dan pelayanan imam dalam hubungannya dengan Kristus yang adalah Kepala, Gembala dan Mepelai.²³ Identitas imam dari aspek Kristologis secara praksis melalui imamat ministerial dapat mengingatkan imam akan panggilan khususnya untuk melayani umat Allah dalam kasih penggembalaan dan kuasa suci. Imamat ministerial para imam terletak pada kebutuhan umat akan pengantaraan dan kekuasaan Kristus. Selanjutnya imam akan bertindak dalam pribadi Kristus dengan memelihara umat Allah serta membimbingnya menuju kekudusan. Oleh karena itu setiap imam akan menjadi citra Kristus yang nyata, hidup dan setia menampilkan secara Sakramental Kristus Sang Kepala dan Gembala Baik di dalam Gereja maupun demi Gereja.²⁴ Akhirnya imam akan diinisiasikan ke dalam misteri Tritunggal dalam persekutuan ministerial Gereja untuk melayani umat Allah.²⁵ Pendekatan secara Kristologis ingin memunculkan visi imamat yang lebih lengkap.

Model pendekatan semacam itu dapat membawa implikasi adanya penyerupaan diri imam dengan Kristus yang adalah Kepala, Gembala dan Mempelai. Penyerupaan bersama Kristus yang demikian dapat membawa serta tuntutan dan kesadaran akan pengudusannya sebagai instrumen Kristus. Kesadaran akan keserupaan dengan Kristus dapat mencakup seluruh aspek hidup imam menyangkut kehendak, akal budi dan afeksinya. Gambaran Kristologis menunjukkan bentuk pemberian diri secara total kepada Gereja. Semata-mata pemberian itu bukan bersifat lahiriah melainkan pemberian yang melibatkan dimensi batiniah yang mengarah kepada kehendak hati ingin mengabdikan, berbelarasa bahkan memberikan hidup seutuhnya demi pelayanan terhadap Gereja. Sikap batiniah Kristus mengungkapkan keyakinan akan nilai fundamental yang membentuk karakter imam dalam berelasi dan bertindak kepada umat. Singkat kata kualitas-kualitas Kristus yang diungkapkan dalam gambaran Kepala, Gembala dan Mempelai dapat menunjukkan bentuk pemberian diri secara utuh dan merupakan isi pokok dari cintakasih pastoral.²⁶

Seluruh hidup imam merupakan ungkapan yang berlangsung terus menerus dari cintakasih pastoral, yang diwujudkan dalam tindakan setiap hari.²⁷ Imam diharapkan mengambil bagian dalam imamat Kristus dengan memberikan diri seutuhnya. Pemberian diri telah diawali oleh Yesus dalam membagi kasih kepada kawanannya. Selanjutnya seorang imam akan mencapai keutamaan hidupnya bila

23 *Pastores Dabo Vobis*, 13-15.

24 Edison R.L. Tinambunan, *Spiritualitas Imamat: Sebuah Pendasaran* (Malang: Dioma, 2004), 42-83.

25 Ignasius, Suharyo, "Imam Besar yang menaruh Belas Kasihan yang Setia Kepada Allah" dalam *Akulah Gembala yang Baik*, ed. Edison R.L. Tinambunan (Malang: Karmelindo, 2013), 48-49.

26 *Pastores Dabo Vobis*, 23.

27 *Pastores Dabo Vobis*, 22.

menyatukan diri bersama Kristus serta berusaha mengenal dan mendalami kehendak Bapa untuk menggembalakan umat yang dipercayakan kepadanya (bdk. 1Yoh 3:18).²⁸

Format keserupaan dengan Kristus, bukanlah peniruan lahiriah melulu, yang terpisah dari sumber batiniahnya. Keserupaan dengan Kristus adalah bagian intrinsik dari keberadaan imam. Pernyataan tersebut memberi kesadaran akan ikatan ontologis yang menyatukan imam dengan Kristus Sang Imam Agung. Menurut Santo Petrus, segenap umat Perjanjian Baru ditetapkan sebagai suatu rumah rohani, suatu imamat kudus, untuk mempersembahkan persembahan rohani karena Yesus Kristus berkenan kepada Allah (bdk. 1Ptr 2:5). Mereka yang telah dibaptis menjadi batu-batu hidup membentuk bangunan rohani dan menciptakan relasi yang erat bersama Kristus “Batu hidup yang dipilih dan dihormati dihadirat Allah” (1Ptr 2:4).²⁹ Hal ini amat berbeda dengan imamat umum yang diterima oleh kaum awam melalui pembaptisan. Keserupaan ini merupakan bagian intrinsik dari struktur cintakasih pastoral dalam dinamika imamat ministerial. Melalui sakramen tahbisan, imam mengambil bagian dalam cintakasih pastoral Kristus dilain sisi merupakan penyerahan tugas panggilan yang meminta tanggapan bebas dan keterlibatan imam.

Berkat sakramen tahbisan, imam dijadikan secitra dengan Kristus Sang Imam Agung. Cara hidup dan pelayanan imam berpolakan cara hidup dan pelayanan Kristus. Di sini Kristus menjadi titik tolak sekaligus pusat hidup pelayanan imam. Dalam dan melalui pelayanan yang tulus dan tuntas, imam mengupayakan kesempurnaan hidup. Hidup rohani imam terpancar dari relasi mesranya dengan Kristus. Agar imam selalu ada dan tinggal bersama Kristus, maka imam pun perlu terus-menerus memperbaharui diri. Selibat dan nasehat-nasehat Injil: ketaatan, kemurnian, dan kemiskinan menjadi sarana bagi imam untuk membangun spiritualitas hidup rohani. Hidup selibat imam merupakan kurnia yang menguduskan bagi Kristus agar lebih bebas melayani Allah dan sesama, sekaligus mengungkapkan keintiman dengan Allah dan Gereja-Nya. Selibat sendiri merupakan suatu berkat bagi Gereja. Kesaksian hidup seorang selibater merupakan ungkapan cinta tanpa pamrih kepada Allah dengan menyikapi kebenaran-kebenaran yang sebetulnya melampaui pengalaman manusiawi.³⁰

Selanjutnya cintakasih pastoral dapat dikatakan sebagai prinsip batiniah, kekuatan yang menjiwai dan membimbing hidup rohani imam. Menggambarkan cintakasih pastoral dalam arti ikatan ontologis imam dan Kristus, tidak berarti mereduksinya pada realitas statis. Ikatan ontologis itu harus dimengerti dalam kaitan dengan misi. Keberadaan imam dapat diungkapkan melalui kegiatannya. Hidup para imam merupakan suatu proses identifikasi diri yang dinamis dan bersinambung dari para imam ke arah inkorporasi dalam pribadi Yesus Kristus. Proses inkorporasi membutuhkan komitmen, ketulusan, dan pengurbanan diri sebagaimana yang

28 *Presbyterorum Ordinis*, 14.

29 *Pastores Dabo Vobis*, 11 & 13.

30 Donal J. George, *Imam Masa Kini* (Maumere, Ledalero, 2003), 182.

dinarasikan Lukas yaitu “Kehilangan nyawa untuk menyelamatkannya.” (Luk 9:24). Hal serupa ditegaskan juga dalam *Presbyterorum Ordinis* bahwa guna menjaga keutuhan hidup tidak hanya terbatas pada aspek lahiriah pelayanan maupun latihan rohani semata, betapapun itu ikut mendukung keselarasan hidup. Tetapi para imam mampu mewujudkan keutuhan itu bila dalam menjalankan pelayanan, mereka mengikuti teladan Kristus yang makan-Nya ialah melakukan kehendak Bapa, yang mengutus-Nya untuk menyelesaikan karya-Nya.³¹ Gagasan itu tentunya mengajak para imam supaya memfokuskan atau mengarahkan hati dan kehendaknya kepada Kristus sebagai satu-satunya pusat pelayanan atau dengan kata lain menjadikan Kristus sebagai pusat pelayanannya. Dengan sendirinya arah pelayanan imam semakin jelas dan terarah di sana yaitu dengan lepas bebas menunaikan perutusan melayani Gereja dan masyarakat. Beding dalam buku “Jabatan imam” mengulas bahwa Gereja sebagai masyarakat yang kelihatan.³² Masyarakat yang kelihatan menurut Beding adalah masyarakat yang terus-menerus memperbaharui diri dan selalu menjadi tanda sakramental bagi sesama dalam pelayanan Gereja. Gereja itu adalah masyarakat itu sendiri. Gereja sebagai tanda sakramental suatu jaminan keselamatan Kristus yang diterima oleh umat beriman, kehidupan imam menjadi fokus dan terarah serta semakin lepas bebas menunaikan misi Kristus di tengah dunia. Selanjutnya imam yang telah hidup bersama Allah dalam Kristus dituntut untuk terus berjuang melawan dosa dan kekuatan-kekuatan yang mematikan.

Rahmat tahbisan tidak dengan sendirinya membebaskan imam dari kecenderungan melakukan dosa, juga dari kelemahan dan keterbatasannya. Atau dengan kata lain rahmat tahbisan tidak mengubah segalanya. Guna memupuk relasi bersama Allah para imam perlu memperhatikan disiplin waktu mengenai kegiatan-kegiatan rohani. Para imam perlu memberi ruang bagi pengembangan kegiatan-kegiatan rohani seperti doa, meditasi dan refleksi, karena sesungguhnya hal tersebut merupakan kebutuhan utama imam dalam mengembangkan spiritualitasnya. Selanjutnya disiplin diri dan disiplin waktu dalam kegiatan-kegiatan rohani merupakan hal yang fundamental dalam kehidupan imam. Sebagaimana yang terjadi dalam pelayanan para imam zaman milenial, perhatian terhadap hal-hal rohani amat menurun bukan karena tidak ada waktu atau padatnya pelayanan pastoral. Akar persoalan terletak pada kurang adanya disiplin atau pengaturan waktu secara baik untuk berdoa, bermeditasi dan berefleksi.

Oleh sebab itu hal mendasar yang perlu diperhatikan para imam yaitu mengatur dan membagi waktu sebaik-baiknya untuk segala jenis kegiatan, termasuk kegiatan rohani. Pada titik ini, perlulah bagi para imam untuk menghayati dan membatinkan kata-kata Pengkhotbah: “Untuk segala sesuatu ada masanya; untuk apapun di bawah langit ada waktunya.” Ada waktu untuk menanam, ada waktu untuk mencabut. Ada waktu untuk tertawa, ada waktu untuk menari. Ada waktu untuk berdiam diri, ada waktu untuk berbicara. Ada waktu untuk berpastoral, ada waktu untuk mengisi hidup

31 *Presbyterorum Ordinis*, 14.

32 A. Beding, *Jabatan Imam* (Ende, Arnoldus, 1971), 75.

rohani. Tuhan membuat segala sesuatu indah pada waktunya” (Pkh 3:1-11). Dengan sendirinya nasihat atau semacam anjuran Magisterium Gereja berikut ini kiranya selalu relevan dan aktual bagi setiap imam untuk memberi prioritas waktu dan ruang bagi kegiatan rohani di tengah segala kesibukan pekerjaan dan pelayanan.

Imam sebagai pribadi yang dipercaya dengan hal-hal yang suci tidak boleh menerima situasi yang secara teratur mengorbankan doa demi pekerjaan. Tugas-tugas pastoral terkadang menyebabkan perubahan dalam acara, waktu dan cara melaksanakan devosi-devosi, tetapi hendaknya jangan sampai membatasi doa. Doa merupakan suatu elemen esensial dari kehidupan Kristen dan menjadi satu dari sekian banyak sarana utama, dengan imam melayani umatnya. Waktu yang di-abadikan bagi doa bukanlah suatu waktu yang mengurangi perhatian imam untuk umatnya. Waktu doa yaitu waktu yang diabdikan kepada umat beriman bersama dengan Tuhan yang menjadi sumber dari segala kebaikan. Para imam yang mengetahui cara mengatur pekerjaan mereka dan bila perlu membatasinya demi doa, patutlah dipuji. Gereja dengan penuh percaya mengemukakan kepada para imam cita-cita tertinggi hidup doa, kontemplasi, dengan mengundang mereka ke arah cita-cita itu dengan jujur, kendati keterbatasan-keterbatasan mereka, kesulitan-kesulitan yang berasal dari luar dan kewajiban-kewajiban yang mendesak.³³

Melalui tahtaban, imam dipanggil untuk memberikan diri tanpa pamrih. Paus Benediktus XVI mengatakan bahwa melalui penumpangan tangan pada saat ditahbiskan, Kristus menempatkan imam dalam naungan khusus-Nya yaitu dalam genggam tangan dan cinta-Nya. Imam perlu menenggelamkan diri dalam cinta-Nya. Seorang imam mampu melakukan banyak hal sebagai wujud pemberian diri bukan karena dia hebat, tapi karena ia sadar dan merasakan cinta yang telah ia terima, dan terus menerimanya dari Allah, dari sesamanya dan semua ciptaan. Imam adalah pencinta yang berdiri sebagai jembatan antara cinta Kristus dan cinta semua orang. Di dalam diri imam, hadir dan tinggal Roh Kudus yakni Roh cinta. Ia menyelami rahasia hati Allah dan jiwa manusia. Sebagaimana Kristus, imam merupakan pribadi yang dikasihi oleh Allah. Imam adalah cinta hati Yesus yang melanjutkan karya penebusan di dunia.³⁴ Dengan demikian cintakasih pastoral sekalian merupakan rahmat yang dianugerahkan dan pada saat yang sama panggilan yang harus ditanggapi.

2.2. *Cintakasih Pastoral dalam Dimensi Ekleziologis*

Pada prinsipnya pemahaman mengenai hakikat cintakasih pastoral dalam dimensi ekleziologis amat terarah pada pelayanan imam dalam Gereja. Keterarahan imam kepada Gereja didasari oleh hubungan Kristus dengan Gereja. Kristus adalah Kepala, Gembala dan Mempelai Gereja. Berkenaan dengan peran seorang imam dapat dipahami sebagai keberlanjutan kehadiran Kristus sehingga pelayanannya pun harus mengarah kepada Gereja.³⁵ Persekutuan Gereja merupakan arena di mana

33 Pedoman Pastoral untuk para Imam Diosesan (1992), 17.

34 Katekismus Gereja Katolik no. 1589.

35 *Kamu adalah Saksiku: Pedoman Hidup Imam*, Para Wali Gereja Regio Jawa (Jakarta: Obor, 1985), 27-29.

cintakasih pastoral dihayati meskipun cinta itu bertujuan bahkan melampaui Gereja dan harus memeluk seluruh umat manusia.

Dalam dimensi Gereja sebagai persekutuan amat menentukan untuk mengerti mengenai jati diri imam.³⁶ Dimensi persekutuan itu mengalir dari persekutuan ilahi ketiga pribadi Allah Tritunggal. Dinamika trinitar dari persekutuan berada pada inti pengertian Gereja. Persekutuan dalam Gereja menjadi cerminan persekutuan trinitar, di mana setiap pribadi dihargai sebagai setara dan juga berbeda masing-masing dengan jati diri dan kebebasannya. Semua anggota Gereja mempunyai martabat yang sama, dan siap untuk mempersembahkan karunia-karunia dalam pelayanan kepada orang lain.³⁷ Gereja mencerminkan Tritunggal dalam *equalitas*, perbedaan dan ketimbal-balikkannya. Secara analog karakter ini juga menjadi karakter pelayanan dalam Gereja yaitu *equalitas* yang radikal. Masing-masing pelayan memberikan pelayanan yang berbeda-beda dan perbedaan itu tidak berarti lebih tinggi atau lebih rendah. Karakter ketimbal-balikkan dan pemberian diri juga adalah ciri-ciri pelayan-pelayan dalam Gereja.

Semua anggota Gereja, secara radikal setara, meskipun tetap ada perbedaan-perbedaan peran khas persekutuan Gereja. Dengan pengudusannya melalui sakramen tahbisan, imam ministerial mempunyai relasi kemempelaian Kristus kepada Gereja. Hubungan khusus Kristus bersama Gereja-Nya dapat disebut juga Mempelai Gereja. Mempelai Gereja menjadi dasar dan inspirasi bagi relasi imam terhadap Gereja. Sebagaimana Kristus Sang Gembala dan Imam Agung yang merupakan Mempelai Gereja bertindak sebagai imam, nabi dan raja, maka imam menjalankan tugas-tugas ministerial memimpin, menguduskan, dan mengajar. Inilah fungsi istimewa imam. Sebagai Mempelai Gereja, ia bertindak *in Persona Christi Capitis et in Nomine Ecclesiae*. Imam adalah pelayan rekonsiliasi antara Tuhan dan sesama. Ia diutus untuk melayani Gereja dan mengantar umat kepada Allah. Imam bersama Kristus mewujudkan dan menyebarkan kasih pengampunan Bapa. Pelayanan penggembalaan imam tersebut bersumber pada cinta dan kekuatan Allah. Kristus menempatkan imam dalam naungan khusus-Nya yaitu dalam genggam tangan dan cinta-Nya. Oleh karena itu, imam perlu terus-menerus menenggelamkan diri dalam cinta-Nya. Demikianlah cintakasih pastoral juga berada pada inti relasi imam dengan Gereja. Pemberian diri secara total kepada Gereja merupakan sumber dan sintese dari cintakasih pastoral.³⁸

Cintakasih pastoral itulah yang membedakan imam ketika berada dalam Gereja. Cintakasih pastoral membedakan pelaksanaan pelayanan imam sebagai *amoris officium* dan menempatkan imam untuk menjadikan cintakasih pastoral sebagai sebuah pilihan mengasihi, sehingga Gereja dan jiwa-jiwa menjadi minatnya yang mendasar.³⁹

36 *Pastores Dabo Vobis*, 12.

37 Afra, Siauwarjaya, *Membangun Gereja Indonesia I: Model-Model Gereja Katekese Umat Indonesia* (Yogyakarta: Kanisius, 1987), 27.

38 *Pastores Dabo Vobis*, 23.

39 *Pastores Dabo Vobis*.

Cintakasih pastoral melahirkan relasi persekutuan antara imam ministerial dan umat beriman dan juga menentukan relasi imam dengan uskup dan imam-imam lain. Hidup dan jati diri imam bersumber pada Tritunggal Kudus. Persekutuan Allah Tritunggal menjadi sumber inspirasi hidup para imam untuk menjalankan tugasnya dalam kesatuan dengan Gereja. Hidup imam adalah hidup dalam “persaudaraan sakramental” *Presbyterium*. Imam adalah pelayan Gereja sebagai komunio karena pelayanannya sangat terikat dengan uskup serta sesama rekan imam.⁴⁰ Dalam persekutuan inilah fokus pelayanan imam diarahkan kepada pembangunan iman umat. Karena itu imam ditahbiskan dengan tujuan untuk membantu uskup dalam mengabdikan diri demi kepentingan seluruh Gereja. Uskup dan imam terikat satu sama lain dalam satu imamatus Yesus Kristus dan dalam pengutusan yang sama. Dengan demikian cintakasih pastoral melahirkan ikatan persekutuan dengan mereka.⁴¹

2.3. Cintakasih Pastoral dalam Dimensi Pneumatologis

Dalam tahbisannya imam menerima meterai Roh Kudus yang menandainya dengan meterai sakramental untuk selalu menjadi pelayan Kristus dan Gereja. Dengan keyakinan penuh atas janji bahwa Sang Penghibur akan tinggal bersertanya senantiasa (bdk. Yoh 14:16-17). Secara sadar seorang imam yakin bahwa ia tidak pernah akan kehilangan kehadiran dan kuasa Roh Kudus yang efektif untuk menunaikan pelayanannya dan menghayati tugas pastoralnya dengan cintakasih, sebagai penyerahan diri seutuhnya demi keselamatan sesamanya sendiri.

Roh Kudus itu pula yang melalui tahbisan menyerahkan kepada imam tugas kenabianewartakan dan menjelaskan dengan kewibawaan Sabda Allah. Imam disaturagakan dalam persekutuan Gereja dengan seluruh jajaran imam. ia akan dibimbing oleh Roh Kudus, yang oleh Bapa diutus dengan perantaraan Kristus. Roh Kudus mengajarkan kepadanya segala-sesuatu dan mengingatkannya akan semua yang telah diamanatkan oleh Yesus kepada para rasul. Oleh karena itu berkat bantuan Roh Kudus, sambil mempelajari Sabda Allah dalam Kitab Suci, dalam terang Tradisi dan Magisterium⁴², imam menemukan kekayaan Sabda yang harus diwartakan kepada jemaat gerejawi yang dipercayakan kepada-Nya. Setiap perayaan sakramen yang diwartakan oleh imam, nama Kristus selalu diserukan. Kristus bertindak melalui Roh Kudus dengan kuasa-Nya yang efektif demi Gereja. Begitulah perayaan sakramental beroleh daya-kekuatannya dalam Sabda Kristus, yang mengadakannya dalam kuasa Roh Kudus yang sering diserukan oleh Gereja dalam epiklese. Secara khusus dalam Doa Syukur Agung.⁴³ Di situ imam menyerukan kuasa Roh Kudus atas

40 Juan, Esquerda Bifet, *Priestly Spirituality and Mission: Sign of the Good Shepherd* (Roma: Pontifica Universita Urbaniana, 1995), 42-43.

41 *Pastores Dabo Vobis*, 23.

42 *Dei Verbum*, 10. Penerjemah R. Hardawiryana (Jakarta: Dokpen KWI, 2009), Untuk selanjutnya akan disingkat dengan DV diikuti dengan nomor. Dibandingkan juga *Presbyterorum Ordinis*, 4.

43 José T. Sanchez, *Congregation for clergy: Sanchez, Directory on the Ministry and life of priests* (Grado: Approved this Directory and authorized its publication, 1994), 12.

roti dan anggur, mengucapkan kata-kata Yesus, dan mengaktualkan misteri Tubuh dan Darah Kristus yang sungguh hadir melalui transubstansiasi. Karena bersekutu dengan Roh Kuduslah imam menemukan kekuatan untuk membimbing jemaat yang dipercayakan kepadanya dan untuk melestarikannya dalam kenyataan yang dikehendaki oleh Tuhan.⁴⁴ Doa imam dalam Roh Kudus dapat berpola pada doa Yesus Kristus sebagai imam (bdk. Yoh 17).

2.4. *Cintakasih Pastoral dalam Dimensi Pastoral*

Dimensi pastoral imam bersumberkan pelayan Kristus yang hadir di dalam Gereja sebagai misteri, komunio dan misi.⁴⁵ Konsili Vatikan II menggariskan struktur rangkap tiga pelayanan Kristus akan Sabda, sakramen dan pemeliharaan pastoral serta bimbingan. Struktur rangkap tiga itu dikaitkan dengan Gereja sebagai misteri, komunio dan misi. Pelayanan imam kepada Gereja sebagai misteri menekankan dimensi kultus pelayanannya, khususnya memimpin sakramen-sakramen; pelayanan kepada Gereja sebagai komunio menekankan dimensi pastoral yaitu menyelaraskan berbagai karisma untuk membangun Gereja, pelayanannya kepada Gereja sebagai misi menekankan dimensi profetis yang memungkinkan komunitas untuk mejadi bentara Injil. Meskipun demikian, harus digarisbawahi bahwa setiap aspek pelayanan imam baik berkotbah, memimpin sakramen-sakramen atau pemeliharaan pastoral adalah pelayanan kepada seluruh Gereja yang dimengerti sebagai misteri, komunio dan misi.

Penyajian dimensi pastoral penekanannya pada struktur kolegal imamat ministerial yang berakar pada eklesiologisnya. Sifat komunitarian itu pertama-tama bahwa imam harus bekerja sama dengan uskup dengan menunjukkan keprihatinan, baik kepada Gereja universal maupun partikular. Kedua, imam dikawinkan “diinisiasikan” ke dalam *presbyterat* dan harus bekerja dengan saudara-saudara imamnya dalam membangun Gereja. Ketiga, imam ministerial ada untuk mewujudkan imamat umum, maka imam harus mempunyai relasi yang positif bersama kaum awam, dengan berelasi bersama mereka dalam konteks fraternal persahabatan.⁴⁶

Selain hakikat kolegal, imam juga harus dijiwai oleh semangat misioner yang mendalam yang memotivasi dan mempersiapkan dia untukewartakan Injil di mana-mana. Bukan hanya di dalam Gereja tetapi juga kepada orang kristen dari dedominasi lain, kepada pengikut agama lain dan kepada semua orang yang berkehendak baik. Semangat misioner itu diwujudkan bukan hanya dalam pelayanan khotbah, tetapi terutama dan lebih penting dalam teladan hidup imam. Dengan berakar secara mendalam pada kebenaran dan cintakasih Kristus, imam dipanggil untuk memberikan kesaksian dalam semua relasinya tentang persaudaraan, pengabdian dan

44 *Presbyterorum Ordinis*, 6.

45 *Pastores Dabo Vobis*, 16.

46 *Pastores Dabo Vobis*, 17.

usaha bersama menemukan kebenaran, demikian juga keprihatinan untuk memajukan keadilan dan perdamaian.⁴⁷

Pada prinsipnya para imam dipanggil dan dikuduskan untuk menunaikan misi tertentu. Pengudusan untuk misi mengarah pada aspek hidup rohani imam yang dapat diungkapkan dan disuburkan dalam karya pastoralnya. Pengudusan imam bukanlah unsur eksternal dari karyannya, tetapi justru adalah unsur intrinsik dan tujuan vital pengudusan untuk misi. Roh Kuduslah yang menguduskan dan Roh Kudus yang samalah yang mengutusnyanya. *Pastores Dabo Vobis* sangat menekankan fungsi kesadaran imam akan pengudusannya sebagai instrument yang hidup dari Kristus. Pengudusan untuk misi mengungkapkan dinamika cintakasih pastoral sebagai inti imamat ministerial. Relasi imam, Kristus dan Gereja adalah satu kesatuan batiniah “semacam imanensi timbal-balik”.⁴⁸ Melalui rahmat taahbisan, imam secara khusus dipanggil untuk melaksanakan karya penebusan Allah. Hal itu dapat diuraikan dengan jelas dalam Kitab Hukum Kanonik (1983),

Dengan sakramen taahbisan menurut ketetapan ilahi sejumlah orang dari kaum beriman kristiani diangkat menjadi pelayan-pelayan suci, dengan ditandai meterai yang tak terhapuskan, yakni dikuduskan dan ditugaskan untuk menggembalakan umat Allah, dengan melaksanakan dalam pribadi Kristus, masing-masing menurut tingkatannya, tugas-tugas mengajar, menguduskan dan memimpin.⁴⁹

Dasar dari rahmat khusus yaitu terciptanya relasi fundamental dengan Kristus sebagai representasi sakramental. Relasi imam dengan Kristus menjadi dasar dan inspirasi bagi relasi imam dengan Gereja. Kehadiran imam dalam Gereja merupakan kehadiran sakramental Kristus sendiri. Hanya dengan mencintai dan melayani Kristus Kepala dan Mempelai, cintakasih imam akan menjadi sumber bagi cintakasih dan pelayanan kepada Gereja.⁵⁰ Maka misi imam merupakan bagian intrinsik dan tujuan vital pengudusannya. Cintakasih pastoral merupakan prinsip batiniah dan pendorong jantung hidup rohani imam sekaligus sebagai bahan bakar yang mengobarkan dan membentuk pelayanan pastoralnya. Lebih lanjut kaitan antara hidup rohani imam dan pelaksanaan pelayanannya dijelaskan atas dasar cintakasih pastoral yang diterima dalam sakramen taahbisan. Berkat sakramen taahbisan tiap imam bersatu dengan para anggota lainnya dalam jajaran imam dengan menciptakan kehangatan persaudaraan serta pelayanan.⁵¹ Sakramen taahbisan menyatukan para imam menyerupai atau secitra dengan Kristus Imam Agung yang abadi (bdk. lbr 5:1-10; 7:24; 9:11-28). Darinya para imam disertai misiewartakan Injil, menggembalakan umat beriman dan merayakan ibadat ilahi, sebagai imam sejati Perjanjian Baru. Mereka ikut serta dalam tugas Kristus pengantara tunggal (bdk. 1Tim 2:5).

47 *Pastores Dabo Vobis*, 18.

48 *Pastores Dabo Vobis*, 16.

49 Kan. 1008.

50 *Pastores Dabo Vobis*, 23.

51 *Pastores Dabo Vobis*, 17.

Pada gilirannya imam dapat mewartakan Sabda Ilahi kepada semua orang. Melalui tahbisan suci, imam disertai tugas perutusan dalam pelayanan dan persaudaraan. Penekanannya pada keiklasan, rela hati guna memberi bantuan, baik rohani maupun jasmani, di bidang pastoral maupun pribadi, dalam pertemuan-pertemuan maupun dalam persekutuan hidup, karya dan cinta kasih.⁵² Oleh karena itu persaudaraan imam dan keanggotaan dalam dewan imam merupakan unsur-unsur yang menandai imamatnya. Upacara penumpangan tangan oleh uskup dan semua imam yang hadir pada tahbisan imam mempunyai makna dan jasa yang khas, karena menunjuk kepada kesetaraan partisipasi dalam pelayanan dan kepada kenyataan bahwa imam tidak dapat bertindak dari dirinya sendiri. Ia bertindak dalam rangka dewan imam dengan menjadi saudara bagi semua anggota yang masuk dewan itu.⁵³

Cintakasih pastoral bersumber pada Kristus sebagai Kepala, Gembala dan Mempelai yang diungkapkan dalam penyerahan diri secara total dalam kasih. Pemberian diri itu melibatkan kemampuan afektif imam dalam mengasihi Kristus dan Gereja yang diungkapkan dalam pelayanan. Cintakasih pastoral bukan sesuatu yang murni tindakan konkrit, tetapi merupakan kekuatan energi sikap batin, seperti sikap batin Kristus, Sang Mempelai Gereja. Melalui pemahaman ini, cintakasih pastoral merupakan sesuatu yang konkrit, sebab diungkapkan dalam tindakan yang mengalir dari disposisi batiniah pemberian diri secara total.

Cintakasih pastoral mensinteseikan nilai-nilai dan tuntutan yang tercakup dalam Injil, dan mengilhami serta memampukan imam untuk menanggapi panggilan radikal Injil dengan memeluk ketaatan, kemurnian dan kemiskinan,⁵⁴ sehingga memberdayakannya memimpin sesuai teladan hidupnya sendiri.

3. Yesus Pusat Spiritualitas Pelayanan Imam

Pada dasarnya pola cintakasih pastoral imam bersumberkan pada cintakasih Kristus Sang Kepala, Gembala dan Mempelai. Cintakasih Kristus sebagai kepala terangkum dalam kesediaan-Nya memberikan diri bagi Gereja. Predikat Kristus sebagai Kepala bukan semata-mata ditafsirkan sebagai yang otoriter dan penguasa, melainkan pribadi yang tampil sebagai hamba yang menderita dengan taat memberikan diri-Nya dalam melayani Gereja demi mewujudkan kehendak Bapa. Sebagaimana yang Yesus sendiri katakan bahwa "Anak manusia datang bukan untuk dilayani, melainkan untuk melayani dan untuk menyerahkan nyawa-Nya demi tebusan bagi banyak orang" (Mrk 10:5).

Cintakasih Kristus sebagai Gembala terungkap secara gamblang dalam hidup

52 *Lumen Gentium*, 28.

53 Yohanes Paulus II dalam, *Direktorium tentang pelayanan dan hidup para imam*, 31, penerjemah R. Hardawiryana (Jakarta: Dokpen KWI, 2009). Dapat dibandingkan juga *Presbyterorum Ordinis*, 8.

54 *Pastores Dabo Vobis*, 27.

dan pelayanan-Nya sebagai Gembala baik (bdk. Yoh. 10:1). Historisitas hidup Yesus lebih cenderung memperlihatkan sikap belaskasihan, kepedulian terhadap mereka yang lemah dan menderita bahkan mereka yang menjadi musuh sosial keagamaan. Dalam situasi itu Yesus berusaha menampilkan diri sebagai pribadi yang bergembala di hadapan kawanan-Nya. Kehadiran Yesus menjadi daya penyelamat bagi kaum lemah. Hatinya tergerak oleh belaskasihan karena melihat begitu banyak orang menderita yang dianiaya dan ditindas. Kecintaan Yesus juga terungkap dalam peristiwa makan bersama dengan para pendosa, pendertita penyakit dan yang diasingkan (bdk. Luk 19:1-10; 17:11-19). Dengan sendirinya hidup Yesus menampakkan cintakasih pastoral.

Lebih lanjut cintakasih Kristus sebagai Mempelai dinampakkan dalam sikap batin-Nya yang mengarah kepada Gereja. Misi Agung Yesus yaitu mendirikan Gereja. Bagi-Nya Gereja adalah fondasi keselamatan Allah. Sebagaimana yang dikatakan Yesus kepada Petrus “Engkau adalah Petrus dan di atas batu karang ini Aku akan mendirikan jemaat-Ku dan alam maut tidak akan menguasainya” (Mat 16:18). Gereja merupakan fokus pelayanan Yesus. Pada gilirannya Gereja akan menjadi nada dasar pelayanan imam. Titik fokus imam yaitu Yesus sendiri yang hadir dalam Gereja. Para imam diharapkan menjadikan Yesus sebagai pusat “spiritualitas” pelayanannya. Kecenderungan yang terjadi pada zaman milenial ini yaitu ada dari imam-imam tertentu yang lebih mengandalkan diri sendiri dalam menunaikan pelayanan. Unsur keberhasilan yang diraih dalam pelayanan semata-mata kehebatannya atau usahanya sendiri bukan kerja sama Allah. Jati diri keberhasilan pelayanan imam akan dinilai berdasarkan kedekatan dan keserupaan pelayanannya bersama Kristus. Dengan demikian untuk menetralkan kecenderungan pelayanan semacam itu sebaiknya semua pelayanan imam dapat diarahkan kepada Kristus sebagai sumber utama pelayanan Gereja. Imam perlu menyadari akan peran dan fungsinya dalam melayani Gereja yaitu sebagai kepala, gembala dan mempelai.

3.1. *Imam sebagai Kepala Gereja*

Keberadaan Kristus sebagai Kepala menunjukkan pelayanan dan otoritas-Nya atas Gereja artinya otoritas yang bertujuan memberikan hidup kepada Gereja. Secara singkat diterangkan bahwa Kristuslah yang selalu hadir, menghidupkan, membangun dan menyatukan Gereja kepada diri-Nya (bdk. Ef 4:11-16). Ke-kepala-an inilah yang menjadi suatu unsur pembeda antara imamat umum dan imamat ministerial. Secara sederhana imamat umum dari kaum beriman disebut sebagai imamat eksistensial. Artinya seluruh eksistensi mereka, hidup dan kegiatan-kegiatan mereka seperti memuliakan Allah, mempersembahkan diri kepada Bapa dan menyaksikan Injil dalam kehidupan konkrit di dunia merupakan perwujudan panggilan imamat mereka yang lahir dari konsekrasi dan misi sakramen permandian. Sedangkan kekhasan imamat pelayanan atau imamat jabatan para imam terletak dalam hubungan khusus dengan Kristus sebagai kepala dan gembala umat-Nya. Imamat pelayanan khusus ini dimiliki oleh seorang imam karena dari sakramen tahbisan ia memiliki kuasa suci dengannya ia disatukan dengan Kristus Kepala dan Gembala. Singkat kata melalui rahmat

tahbisan yang diterima seorang imam bukan menjadikannya semakin otoriter atau menjadi penguasa, melainkan rahmat tersebut menjadikannya semakin merendahkan diri sebagai pelayan. Dengan sendirinya menjadi jelas bahwa fungsi kekepala-an imam yaitu pelayan umat. Yesus adalah Kepala dalam arti baru dan unik sebagai seorang pelayan.⁵⁵ Bagaimana Yesus sebagai seorang pelayan? Perhatikan laporan Yohanes:

Lalu bangunlah Yesus dan menanggalkan jubah-Nya. Ia mengambil sehelai kain lenan dan mengikatkannya pada pinggang-Nya, kemudian Ia menuangkan air ke dalam sebuah baski, dan memulai membasuh kaki murid-murid-Nya lalu menyekannya dengan kain yang terikat pada pinggang-Nya itu (Yoh 13:4-5).

Adegan Yesus membasuh kaki para murid menjadi menarik, Yesus mengawali pelayanan-Nya dengan menanggalkan jubah-Nya. Mengapa? Agar tidak kotor? Mungkin. Sebetulnya Yesus mau mengajarkan kepada para imam nilai pelayanan yang sesungguhnya yaitu menanggalkan jubah kebesarannya, jubah kehormatan, jubah otoritas sehingga secara lepas bebas menunaikan pelayanan. Selanjutnya yang perlu diperhatikan para imam dalam menunaikan pelayanan yaitu merendahkan diri sama seperti sesama yang lain, sebagaimana yang dikatakan rasul Paulus dalam suratnya kepada Gereja di Efesus bahwa "Dan rendahkanlah dirimu seorang kepada yang lain di dalam takut akan Kristus" (Ef 5:21). Dengan sendirinya gagasan tersebut memberi penyadaran bagi para imam agar bermurah hati dalam melayani sesama. Oleh sebab itu pelayanan para imam seharusnya bersifat universal artinya tidak memilih-milih, tidak pula membedakan, apalagi dendam atau benci di hati. Yesus telah dengan sempurna menunaikan pelayanan dengan bebas. Betapa kaya dan dalamnya semangat dan cara pelayanan Sang Imam Agung! Semua semangat itu perlu menjadi nyata dalam diri pribadi setiap imam.

Kekepala-an imam dapat dimunculkan dalam sikap pelayanannya yang membutuhkan penyerahan diri. Otoritas para imam perlu dikondisikan melalui unsur ketaatan dalam pelayanan. Unsur otoritas yang dimaksudkan di sini bukan melulu melekat pada jabatan melainkan semacam kepercayaan yang diberikan kepada seseorang untuk bertanggungjawab terhadap kehidupan orang lain. Apabila dilihat dalam konteks spiritual berarti semacam kepercayaan yang diterima oleh para imam untuk bertanggungjawab terhadap keselamatan orang lain. Meskipun imam mewakili Kristus sebagai Kepala, harus ditekankan di sini bahwa Kepala Gereja bukanlah imam, tetapi tetap Kristus sendiri. Supaya imam bisa menjadi sungguh representasi Kristus sebagai Kepala, maka sikap dan tindakan imam haruslah semakin menyerupai bagaimana sikap dan tindakan kekepala-an Kristus.⁵⁶ Kehidupan dan pelayanan para imam secara konkrit dapat dilihat dalam kehadirannya yang tepat waktu dalam setiap acara rohani maupun kegiatan bakti sosial bersama umat. Selanjutnya imam yang melayani akan tampak dalam pelayanan sosial-karitatif di mana ia bukan lagi hanya

55 *Pastores Dabo Vobis*, 21.

56 John F. Cheriavely, *Priestly Spirituality and Pastoral Charity* (Indiana: Theological Studies, 1996), 37.

sebagai pengawas, komando yang hanya mengawasi dan memerintah melainkan terjun, terlibat, berjumpa, berkontak langsung dengan yang dilayani sebagaimana yang dicontohkan Yesus.

Dengan sendirinya nada pelayanan tersebut akan menjawab duka dan derita, harapan dan kecemasan, perjuangan dan keprihatinan umat. Ke-kepala-an imam seharusnya dimunculkan dalam pelayanannya misalnya tidak pantas bagi seorang imam untuk membedakan antara tempat “basah” dan tempat “kering”⁵⁷, tidak juga menyalahi atau memusuhi mereka yang berseberangan pendapat dengannya, ia takkan menjauhi atau menghukum pribadi atau umat yang berbeda pandangan dengannya. Sesungguhnya ia selalu berdiri di depan setiap umatnya sebagaimana dalam membagikan komuni sambil berkata “Tubuh Kristus”, sang imam sesungguhnya menyatakan diri siap berada di depan setiap umatnya, siapa pun dan berkata “ini tubuhku”, “ini pelayanmu”. Pemahaman tersebut tentunya menjadi nada dasar bagi para imam dalam menjalankan pelayanannya.

3.2. Imam sebagai Gembala Gereja

Gambaran Kristus sebagai Gembala Gereja menduduki posisi sentral dalam *Pastores Dabo Vobis* dan berkaitan dengan “kepala”. Gambaran Gembala Baik tentunya mencerminkan seorang Pribadi yang bersikap belarasa, empati, mengenal dan memahami secara intim kawanannya, mampu memberi perlindungan, kenyamanan dan membimbing kawanannya (bdk. Mat 9:35-36, 18:12-14; Yoh 10:3).⁵⁸

Singkat kata, kegiatan-kegiatan Yesus Sang Gembala mengungkapkan cintakasih-Nya, seluruh hidup-Nya yang dilukiskan sebagai perwujudan terus-menerus akan cintakasih pastoral. Dengan keutamaan cintakasih pastoral para imam mencontoh Kristus dalam penyerahan diri serta pengabdian-Nya. Cintakasih pastoral menentukan cara kita berpikir dan bertindak, cara kita berhubungan dengan sesama. Dalam bingkai itu ikutilah laporan Konsili Vatikan II dalam *Pastores Dabo Vobis*:

Prinsip batin, daya kekuatan yang menjiwai dan menuntut hidup rohani imam dalam keserupaannya dengan Kristus Sang Kepala dan Gembala yaitu cintakasih pastoral, sebagai partisipasi dalam cintakasih pastoral Yesus Kristus sendiri, suatu karunia yang dalam kemurahan semata-mata dianugerahkan oleh Roh Kudus, sekaligus suatu tugas dan panggilan yang mengundang tanggapan yang bebas disertai kesanggupan penuh dari pihak imam. Makna pokok cintakasih pastoral yaitu penyerahan diri sepenuhnya kepada Gereja, mengikuti teladan Kristus. Dalam pangkuan jemaat gerejawi cintakasih pastoral secara khas sekali mendorong dan menuntut imam, untuk menjalin hubungan pribadi dengan imam-imam sesamanya, bersatu dalam dan dengan uskup.

57 Pemahaman mengenai tempat basah merupakan salah satu istilah familiar yang diciptakan oleh para imam ketika menunaikan pelayanan yaitu paroki yang memiliki finansial baik. Sedangkan tempat kering adalah tempat yang kurang memadai secara finansial. Secara tidak sadar hal tersebut sering turut memengaruhi pelayanan para imam. Seringkali dijumpai imam-imam tertentu yang merasa nyaman ‘berakar’ dengan tempat tertentu lalu menjadi kesulitan untuk dipindahkan.

58 Esquerda B. Juan, *Priestly Spirituality and Mission*, 42-43.

Cintakasih pastoral yang secara khas bersumber pada sakramen tabhisan merupakan prinsip batin dinamis juga yang mampu memadukan begitu banyak kegiatan imam.⁵⁹

Cintakasih tersebut mengajukan tuntutan-tuntutan khas kepada para imam bahwa penyerahan diri kepada Bapa dalam pengabdian kepada umat beriman. Sebagai penerus misi Kristus, pelayanan imam patut mencontoh atau mencerminkan kualitas cintakasih kegemalaan Kristus.

Selanjutnya peran imam sebagai gembala baik, perlu terus menerus memperbaharui diri belajar dari Yesus Kristus Sang Guru utama dalam proses pewartaan Kabar Baik. Dialah Gembala yang Baik (bdk. Yoh 10:11). Gembala yang lebih dekat mengenal dan tinggal bersama domba-dombanya. Peran imam sebagai gembala sepatutnya rela mengorbankan diri demi keselamatan umat yang dilayani artinya seorang imam harus berada di garis depan atau penggerak utama kehidupan iman umat. Sebagai imam tidak boleh membiarkan domba-dombanya diterkam oleh serigala ganas, sebaliknya bagi gembala tidak menerkam domba-dombanya, keselamatan umat menjadi fokus utama pelayanan imam. Degan demikian para imam harus mengutamakan Yesus Kristus sebagai pusat pelayanannya sehingga ia mampu menjawab kebutuhan rohani umat atau kebutuhan rohani dari imam itu sendiri.

Semangat pengorbanan dan jiwa ketabahan seorang imam amat diperlukan dalam proses penggembalaan umat beriman. Gembala yang baik tidak selalu diterima domba-domba gembalaannya, kadang kala ia ditolak dan tidak diterima. Gembala perlu memiliki ketabahan dan kesetiaan dalam melaksanakan tugas pelayanan, sehingga yang didahulukan adalah mereka yang datang mencari keselamatan.

3.3. Imam sebagai Mempelai Gereja

Gambaran mempelai (bdk. Ef 5:21-33) sebetulnya kurang mendapat perhatian atau kurang dimunculkan dalam *Pastores Dabo Vobis*.⁶⁰ Rupanya gambaran Mempelai ini amat membantu dalam memahami imamat ministerial. Gambaran mempelai melukiskan keterarahan keberadaan imam sebagai Kepala Gereja. Imam bukan hanya berada di dalam Gereja, tetapi kepada atau bagi Gereja. Imam adalah kelanjutan Kristus sebagai Mempelai Gereja. Seperti halnya mempelai imam harus terarah dan terpesona pada Gereja. Relasi kemempelaian itu menunjukkan relasi intim antara imam dan Gereja.

Relasi seorang imam yang autentik dengan Kristus berakar dalam tabhisan imamat sebagai "sebuah sakramen sosial". Relasi dengan Kristus secara logis menghadirkan suatu relasi lain dalam kaitan dengan Gereja dan untuk Gereja selaku pengantin Kristus. Melalui Gereja imam membangun misteri keselamatan dan persekutuan yang riil antara Allah dan manusia. Selanjutnya imam juga harus menjadikan dirinya sebagai anggota aktif Gereja yang tidak henti-hentinya berupaya mencari harta kekayaan rohani bagi perkembangan hidup rohaninya sendiri dan

59 *Pastores Dabo Vobis*, 23.

60 Gambaran mempelai hanya dapat ditemukan dalam *Pastores Dabo Vobis*, 3 dan 6.

kehidupan rohani umat beriman. Dalam bingkai itu, Gereja tidak hanya merupakan persekutuan rohani melainkan juga dilengkapi dengan jabatan hierarkis yang diatur sebagai serikat yang dipimpin oleh pengganti Petrus dan para uskup dalam persekutuan dengannya⁶¹ (LG 8). Persekutuan relasi seorang imam tidak dapat dibatasi pada suatu pengalaman internal saja, tetapi juga harus diungkapkan dalam suatu perjumpaan persaudaraan yang penuh tanggungjawab dengan semua anggota tubuh mistik Kristus. Selanjutnya untuk memahami konsep imam sebagai mempelai Gereja, simaklah secara cermat wejangan rasul Paulus kepada jemaat di Efesus:

Hai isteri, tunduklah kepada suamimu seperti kepada Tuhan, karena suami adalah kepala isteri sama seperti Kristus adalah kepala jemaat. Dialah yang menyelamatkan tubuh. Karena itu sebagaimana jemaat tunduk kepada Kristus, demikian jugalah isteri kepada suami dalam segala sesuatu. Hai suami, kasihilah isterimu sebagaimana Kristus telah mengasihi jemaat dan telah menyerahkan diri-Nya baginya untuk menguduskannya, sesudah Ia menyucikannya dengan memandikannya dengan air dan firman, supaya dengan demikian Ia menempatkan jemaat di hadapan diri-Nya dengan cemerlang tanpa cacat atau kerut atau yang serupa itu, tetapi supaya jemaat kudus dan tidak bercela (Ef 5:22-27).

Implikasinya yaitu bagaimana sikap mempelai pria terhadap wanita, demikian juga seharusnya sikap batiniah sikap seorang imam terhadap Gereja. Imam baru memberikan diri, mengungkapkan cintakasihnya, bermurah hati, bermurni hati dengan membaktikan diri secara penuh kepada Gereja dan peka menanggapi kecemburuan ilahi.⁶²

Dalam bingkai tersebut peralihan identitas pelayanan imam dari kepala ke gembala, ke mempelai, mencerminkan citra lahiriah dan hidup batiniah secara jelas dikatakan di sana. Ketiga gambaran itu saling melengkapi dan saling memperjelas jati diri, misi dan hidup rohani imam. Pelayanan imam sebagai kepala dan gembala diperjelas oleh relasi kemempelaian antara imam dengan Gereja. Akhirnya hanya dengan mengasihi dan melayani Kristus Sang Kepala dan Mempelai, pelayanan pastoral imam akan dihayati dengan tepat.⁶³

4. Kontekstualisasi Persaudaraan Imamat Keuskupan Manokwari-Sorong

Yesus Kristus gembala yang Baik melanjutkan Sabda-Nya, pribadi-Nya dan kegiatan-Nya melalui suatu *Collective Sign* (presbiterium) yaitu keluarga imam, tempat imam-imam mengikatkan diri. Misi Agung Yesus itu perlu mendapat perhatian atau perlu diseriusi oleh para imam keuskupan Manokwari-Sorong. Para imam perlu memberi ruang dalam mengembangkan misi keselamatan tersebut kepada Gereja dan masyarakat keuskupan Manokwari-Sorong secara khusus dan Gereja universal secara umum. Oleh sebab itu ada beberapa aspek yang perlu diperhatikan para imam dalam kegembalaannya.

61 *Lumen Gentium*, 8.

62 *Pastores Dabo Vobis*, 22.

63 *Pastores Dabo Vobis*, 23.

4.1. *Tanggungjawab Bersama dalam Pengudusan*

Sebagai satu urgensi tahtbisian suci dan misi bersama yang dipercayakan Kristus, para imam keuskupan Manokwari-Sorong bertanggungjawab bagi persoalan yang dihadapi umat dan juga kebutuhan sesama rekan imam. Konsili Vatikan II berkata:

Oleh karena tahtbisian suci dan perutusan bersama, semua imam saling berhubungan dalam persaudaraan yang akrab. Persaudaraan itu dengan ikhlas dan rela hati akan tampilan dalam saling memberi bantuan, baik jasmani maupun rohani. Di bidang pastoral maupun pribadi, dalam pertemuan-pertemuan maupun dalam persekutuan hidup karya dan cintakasih.⁶⁴

Walaupun tugas mendasar pengudusan dan pastoral para imam adalah perhatian utama uskup tetapi tentunya hal tersebut merupakan tanggungjawab bersama bagi kehidupan dewan imam semacam anggota *presbyterium*. Bila tanggungjawab demi kebersamaan itu dinilai gagal dengan sendirinya tanda kesatuan juga gagal. Nampak dalam teologi Konsili Vatikan II: kesepian imam atau imam yang terisolasi merupakan sesuatu yang terjadi yang diciptakan oleh imam tersebut dikarenakan sifatnya yang ingat diri dan sekaligus egoisme. Dalam bingkai itu Konsili Vatikan II mengatakan bahwa:

Akhirnya berkat persekutuan dalam imamat hendaknya para imam menyadari bahwa ia mempunyai kewajiban-kewajiban istimewa terhadap mereka yang sedang mengalami kesukaran-kesukaran "krisis panggilan". Hendaknya mereka itu ditolong pada waktunya, bila perlu juga melalui peringatan-peringatan yang bijaksana. Mereka yang jatuh dalam kesalahan-kesalahan tertentu hendaknya selalu ditampung dengan cintakasih persaudaraan dan kebesaran jiwa. Para imam hendaknya secara intensif memanjatkan doa kepada Allah bagi mereka itu, serta selalu menghadapi mereka sebagai saudara dan sahabat.⁶⁵

4.2. *Memperhatikan Satu Sama Lain*

Kerjasama antara anggota keluarga imam harus kelihatan dalam semua bidang, dalam Konsili Vatikan II di sana dikatakan:

Maka masing-masing imam dipersatukan dengan rekan-rekan seimamat karena ikatan cintakasih, doa dan aneka macam kerjasama; dan dengan demikian tampillah kesatuan seturut kehendak Kristus dengan sempurna hak menghimpun para murid-Nya supaya dunia mengetahui bahwa Putera di utus oleh Bapa.⁶⁶

Konsili mengingatkan agar pengertian satu sama lain terjadi antar imam yang tua dan yang muda. Hal ini penting bagi imam untuk menyuburkan kebaikan, keramah-tamahan, membagikan kebaikannya dalam seluruh umat. Kamu harus memberi mereka makan (bdk. Mak 6:37). Hendaknya imam dijiwai semangat persaudaraan, jangan melalaikan keramahan menjamu, memupuk kemurahan hati

64 *Lumen Gentium*, 8.

65 *Presbyterorum Ordinis*, 8.

66 *Presbyterorum Ordinis*.

dan berbagi harta milik mereka, pun terutama menunjukkan sikap prihatin terhadap mereka yang sakit, tertimpa kesedihan, tertekan oleh beban kerja yang terlampau berat, merasa kesepian, merantau jauh dari tanah air dan mengalami penganiayaan.⁶⁷ Selain itu kegiatan pastoral tidak boleh dibatasi dalam Gereja partikular:

Hendaknya para imam menyadari, bahwa mereka wajib mengindahkan kepribadian semua jemaat. Oleh karena itu para imam keuskupan-keuskupan yang lebih kaya panggilan, hendaknya dengan sukarela menyediakan diri, seizin atau atas anjuran ordinariis mereka, untuk melaksanakan pelayanan mereka di kawasan-kawasan daerah misi, atau dalam karya-karya yang serba kekurangan imam.⁶⁸

Melalui pergaulan persahabatan antara mereka sendiri dan dengan orang-orang lain, para imam dapat belajar mengembangkan nilai-nilai manusiawi dan berbagai ciptaan-ciptaan sebagai karunia Allah.⁶⁹ Tetapi hal yang paling penting dari semuanya itu adalah memberikan seluruh perhatian melalui cinta otentik satu sama lain.

4.3. Membangun Persaudaraan Imam dalam Dewan Imam Keuskupan

Membangun persekutuan sebagai anggota *presbyterium* di dalam persaudaraan imam merupakan semacam jawaban atas rahmat baru bagi persoalan imam yang baru. Guna menugaskan seseorang ke dalam persaudaraan untuk membagikan pikiran positif, menolong menyelesaikan persoalan imam dewasa ini, maka setiap imam harus rela memberikan perhatiannya. Konsili Vatikan II telah menganjurkan beberapa pengertian tentang kehidupan imam dan karya apostolik di dalam presbiterium: kebersamaan imam-imam dan hubungan mereka dengan para uskup sebagai Bapa.⁷⁰

4.4. Melayani Paroki Tanpa Batas

Mudah disalahpahami seolah-olah paroki hanya terdiri dari umat Katolik. Godaannya yaitu puas-puas saja dengan orang Katolik, bahkan melupakan dimensi misioner menarik para penganut agama atau kepercayaan lain ke arah Pribadi dan amanat Kristus. Khususnya di kawasan misi seperti di Papua, begitu banyak umat Katolik, agaknya imam mempunyai perhatian besar terhadap pelestarian status *quo* sehingga melupakan misi *ad extra* di Gereja setempat. Di daerah-daerah umat Katolik maupun yang beragama-berkepercayaan lain masih haus akan nilai-nilai kristiani, cintakasih, damai, keadilan dan kebenaran rekta pastoral jangan dibatasi pada umat Katolik melulu. Dalam maksud itu umat Katolik bukanlah batas-batas paroki.⁷¹ Itu malah berlaku bagi situasi ketidakadilan dan penindasan amat parah yang merampas rakyat dari martabat manusiawi. Sebab Gereja ikut mengalami segala kecemasan,

67 *Presbyterorum Ordinis*, 8.

68 *Presbyterorum Ordinis*, 10.

69 *Presbyterorum Ordinis*, 17.

70 *Lumen Gentium*, 20.

71 *Kitab Hukum Kanonik*, 12, 13, §1.

ketakutan dan persoalan setiap orang di lingkungannya.⁷² Lagi pula pengembangan manusiawi berkaitan dengan pewartaan Injil.

Oleh karena itu imam keuskupan Manokwari-Sorong wajib menyatu dengan rakyat bila diinjak-injak oleh kaum kaya yang berkuasa, berkat ikatan solidaritas dan kesatuan, sambil menyadari (menjalankan konsistensi terhadap) mereka supaya jangan pasif semata-mata menyerahkan diri kepada situasi-situasi sarat pelanggaran keadilan sosial. Para imam keuskupan Manokwari-Sorong jangan menyerah kalah menghadapi kesukaran-kesukaran yang menandai corak karya itu. Berkat perjuangan demi pembebasan untuk mendukung dan meneguhkan martabat manusiawi itu rakyat penganut agama-agama lain pun akan tertarik untuk mengenal Yesus Kristus dan mengalami hadirat Allah penyelamat pada Kristus secara lebih konkrit-historis.

4.5. Menghantar Umat Menuju Kerajaan Allah

Dalam hidup bakti imam keuskupan Manokwari-Sorong, reksa pastoral bukan sekadar menyangkut karya-karya lahiriah tetapi menghadirkan Yesus Kristus bagi dunia melalui kesaksian pribadinya. Semakin imam menyerupai Kristus, makin Dia hadir pula dan berkarya di dunia⁷³ melalui hidupnya yang makin mendalam, imam memelihara komunio hati budi umat beriman sehingga kian mendalam menyatu dengan Kristus (bdk. Flp 2:1-5), supaya seluruh hidup imam diresapi cintakasih kegembaan, dan reksa pastoralnya dijiwai kontemplasi.⁷⁴

Semua kegiatan dan segala pelayanan imam berkat bimbingan dan kekuatan Roh Tuhan hanya menempuh satu orientasi yakni dari saat ke saat mendampingi umat melangsungkan ziarah mereka menuju Kerajaan Allah, dengan mengajak mereka tabah menekuni semua usaha meraih cita-cita kekudusan kristiani. Dengan kata lain, kewajiban dasar imam keuskupan Manokwari-Sorong yaitu seharusnya membina murid-murid Yesus Kristus, supaya berkat naungan Roh-Nya mencapai kematangan kristiani.⁷⁵

Bimbingan rohani memang termasuk keharusan ministerial dalam tata susunan paroki maupun dalam reksa pastoral kategorial pelbagai kelompok yang bersama reksa pastoral teritorial saling melengkapi dan perlu dikembangkan secara seimbang. Dalam perspektif melayani kesatuan jemaat paroki begitu pula keragaman kelompok-kelompok iman dalam kesatuan komunio gerejawi, imam keuskupan Manokwari-Sorong menunaikan fungsi pelayanan rohaninya dalam tiga dimensi yaitu: dalam kesatuan iman, dalam perayaan Ekaristi, dalam kesatuan pelayanan persaudaraan dan persekutuan berjiwa cintakasih pastoral. Kian memantapkan kedewasaan kristiani supaya siapa pun mampu menyampaikan jawaban yang positif di hadapan Allah dalam kebebasan yang sejati, bimbingan rohani itu memang salah satu upaya

72 *Gaudium et Spes*, 1.

73 *Vita Consecrata*, 72.

74 *Vita Consecrata*, 9.

75 *Presbyterorum Ordinis*, 6.

yang unggul, usaha yang oleh para imam dimintakan perhatian yang khusus. Memang tabhisan agaknya bukan jaminan yang diperlukan untuk menjadi pembimbing rohani, karena bimbingan rohani suatu karunia, memang ada pembimbing rohani yang tidak ditahbiskan. Tetapi melebihi siapapun juga imam yang ditahbiskan untuk melayani umat beriman harus menanggapi panggilan-panggilan rohani rekan-rekannya.

Demikianlah para imam keuskupan Manokwari-Sorong wajib membimbing umat dalam kenyataan harian hidup dan pengalaman religius mereka untuk makin bebas menanggapi rencana Allah, supaya panggilan Allah terealisasi nyata pada mereka. Sebab imam harus menderita sakit bersalin lagi sampai rupa Kristus menjadi nyata (bdk. Gal 4:19) dalam jemaat. Pewartaan Sabda Allah, perayaan sakramen-sakramen, pertolongan dan tuntutan materil, bimbingan rohani itu semua membantu jemaat yang dipercayakan kepadanya, supaya berkat kontak pribadinya dengan para warga, karena itu juga berkat dampak pengaruhnya yang lebih efektif umat makin mendekati Bapa melalui Kristus dalam Roh Kudus.

5. Kesimpulan

Cintakasih pastoral berada pada jantung jati diri, pelayanan dan spiritualitas imam. Ini berarti bahwa cinta berada pada jantung dari imamat ministerial dan semua dimensinya termasuk kepemimpinan. Cintakasih itu pertama-tama berakar dan bertumbuh pada ungkapan dari cinta Kristus Sang Kepala, Gembala dan Mempelai. Kedua, persekutuan Gereja merupakan arena di mana cintakasih pastoral dihayati meskipun cinta itu bertujuan bahkan melampaui Gereja dan harus memeluk seluruh umat manusia. Cintakasih pastoral ini menjadi ciri imam dan bisa hanya diungkapkan secara memadai oleh pemberian diri secara lengkap. Pemberian diri ini diungkapkan dalam pelayanan sabda, sakramen dan pemeliharaan pastoral maupun dalam relasi-relasi yang didorong oleh keprihatinan pastoral dan pelayanan untuk kesatuan. Maka cintakasih pastoral berada pada inti setiap dimensi kristologis, eklesiologis, pneumatologis, pastoral dan cintakasih pastoral mengintegrasikan keempat dimensi itu secara komprehensif sehingga semua aspek lainnya dari imamat ministerial disatukan dalam sebuah cinta dengan warna khusus dari Kristus, Sang Kepala, Gembala dan Mempelai Gereja. Ini berarti bahwa cintakasih pastoral berada pada jantung dari pemahaman yang tepat tentang imam sebagai pemimpin.

Demikianlah para imam keuskupan Manokwari-Sorong wajib membimbing umat dalam kenyataan harian hidup dan pengalaman religius mereka untuk makin bebas menanggapi rencana Allah, supaya panggilan Allah terealisasi nyata pada mereka. Sebab imam harus menderita sakit bersalin lagi sampai rupa Kristus menjadi nyata (bdk. Gal 4:19) dalam Gereja dan masyarakat keuskupan Manokwari-Sorong. Pewartaan Sabda Allah, perayaan sakramen-sakramen, pertolongan dan tuntutan materil, bimbingan rohani itu semua membantu umat yang dipercayakan kepadanya, supaya berkat kontak pribadinya dengan para warga, karena itu juga berkat dampak pengaruhnya yang lebih efektif umat makin mendekati Bapa melalui Kristus dalam Roh Kudus.

Bibliografi

Dokumen Gereja

- _____. *Dokumen Seputar Sinode Para Uskup bagi Asia 1998*. Dokumen FABC No. 4. Jakarta: Dokpen KWI, 2000.
- _____. *Pedoman Pastoral untuk Para Imam Diosesan*. Kongregasi untuk Pewarta Injil, No. 4, Dokpen KWI. Jakarta: Obor, 1992.
- _____. *Direktorium tentang Pelayanan dan Hidup Para Imam*. Kongregasi untuk Klerus. Dokpen KWI. Bogor: Mardi Yuana, 1996.
- _____. *Dei Verbum*. Konsili Ekumenis Vatikan II, Konstitusi Dogmatis tentang, penerjemah oleh R. Hardawiryana. Jakarta: Dokpen KWI, 2009.
- _____. *Gaudium et Spes*. Konsili Ekumenis Vatikan II, Konstitusi Pastoral, penerjemah oleh R. Hardawiryana. Jakarta: Departemen Dokumentasi dan penerangan KWI, 2009.
- _____. *Lumen Gentium*. Konsili Ekumenis Vatikan II, Konstitusi Dogmatis tentang Gereja, penerjemah oleh R. Hardawiryana. Jakarta: Dokpen KWI, 2009.
- _____. *Dekrit Pelayanan dan Kehidupan Para Imam Presbyterorum Ordinis*. Konsili Ekumenis Vatikan II, penerjemah oleh R. Hardawiryana. Jakarta: Dokpen KWI, 2009.
- Yohanes Paulus II. *Pastores Dabo Vobis*. Penerjemah oleh R. Hardawiryana. Jakarta: Dokpen KWI, 1992.
- Yohanes Paulus II. *Vita Consecrata*. Penerjemah oleh R. Hardawiryana. Jakarta: Dokpen KWI, 2002.

Penunjang

- Bartholomew, Winters. *The process of Inculturation of a Spiritual-theological theme of priesthood in a United States Context*. Roma: Editrice Pontificia Universita Gregoriana, 1997.
- Beding, A. *Jabatan Imam*. Ende: Arnoldus, 1971.
- Cheriavelly, John. F. *Priestly Spirituality and Pastoral Charity*. Indiana: Theological Studies, 1996.
- Cheruparambil, Thomas. *Priestly Formation According to Pastores Dabo Vobis*. Priestly Formation in the Asian Contexts. Mangalapuzha: St. Joseph Pontifical Seminary, 2015.
- Esquerda B. Juan. *Priestly Spirituality and Mission: Sign of the Good Shepherd*. Roma: Pontifica Universita Urbaniana, 1995.
- Gispert-Sauch, G. "Pastores Dabo Vobis: Reflection on the Pope's Exhortation on Priestly Formation." *Vidyajyoti* no 56 (1992).
- George, J. Donal. *Imam Masa Kini*. Maumere: Ledalero, 2003.
- Hardawiryana, R. *Cara Baru Menggereja di Indonesia I: Spiritualitas Imam Diosesan Melayani Gereja Indonesia Masa Kini*. Yogyakarta: Kanisius, 2000.

Sanchez, Jose T. *Congregation for clergy: Sanchez, Directory on the Ministry and life of priests*. Grado: Approved this Directory and authorized its publication, 1994.

Siauwarjaya, Afra. *Membangun Gereja Indonesia I: Model-Model Gereja Katekese Umat Indonesia*. Yogyakarta: Kanisius, 1987.

Suharyo, Ignasius. "Imam Besar yang menaruh Belas Kasihan yang Setia Kepada Allah." Dalam *Akulah Gembala yang Baik*, 45-54, editor Edison R.L. Tinambunan. Malang: Karmelindo, 2013.

Tinambunan, Edison R.L. *Spiritualitas Imamat: Sebuah Pendasaran*. Malang: Dioma, 2004.

Internet

<https://www.wartaplus.com/read/3026/Dewan-Pastoral-dan-Imam-Keuskupan-Kecam-Aksi-Demo-Ganti-Uskup>, di unduh tanggal 20 Januari 2020.